

Nikołaj Anatoliewicz CHANDOGA*

ЭСХАТОЛОГИЯ СВЯТИТЕЛЯ ВИКТОРИНА ПЕТАВИЙСКОГО: БОГОСЛОВСКО-ФИЛОЛОГИЧЕСКИЙ АНАЛИЗ ЛАТИНСКИХ ТЕРМИНОВ

«Для того, чтобы воссоздать Адама (*Adam*) через седмицу, а также прийти на помощь всему Своему творению, [Бог] совершил это посредством рождения (*natiuitate*) Сына Своего Иисуса Христа, Господа нашего»¹.

«...ведь когда первый человек (*primus homo*) погиб на дереве, то через дерево страдания (*lignum passionis*) он был возвращен [Господом нашим]»².

Среди святых отцов и церковных писателей доникейского периода особое место занимает святитель Викторин Петавийский (ок. 230-303/304)³. Он прославился в Церкви Христовой не только как один из мучеников,

* Nikołaj Anatoliewicz Chandoga (Николай Анатольевич Хандога) – выпускник Санкт-Петербургской духовной академии, кандидат богословия, соискатель степени доктора богословия в Общецерковной аспирантуре и докторантуре имени святых равноапостольных Кирилла и Мефодия в Москве; e-mail: nik-handoga@yandex.ru.

¹ Victorinus Poetovionensis, *De fabrica mundi* 9, ed. M. Dulaey, SCh 423, Paris 1997, 146, перев. Автор.

² Idem, *In Apocalypsin* IV 6, ed. M. Dulaey, SCh 423, 72, перев. Автор.

³ День его памяти – 2/15 ноября (см. *Месяцеслов дополнительных имен святых, не содержащихся в календаре Русской Православной Церкви*, Москва 2013, 24; Сергей (Спаский), архим., *Полный месяцеслов Востока*, т. 1: *Восточная агиология*, Москва 1997, 690-691). Есть мнения некоторых исследователей, таких как М. Дюлаэй (см. M. Dulaey, *Introduction*, в: SCh 423, 16; eadem, *Victorin de Poetovio. Premier exégète latin*, I, Paris 1993, 12 (ср. рус. пер.: М. Дюлаэй, *Викторин, епископ Петавийский, и его эпоха*, перев. с франц. И.В. Макаркиной, под ред. Н.А. Хандоги, «Вестник Екатеринбургской Духовной Семинарии» 1:2015, вып. 9, 82) и П. Аллард (P. Allard, *Les dernières persecutions du III^e siècle*, Paris 1907, 322-325), относительно того, что Викторин Петавийский мог пострадать за веру в гонение при императоре Нумериане (283-284 гг.). Однако существуют обоснованные сомнения в том, что преследования христиан могли быть в провинции Паннонии и в, частности, в Петавии в этот период (см. А.В. Храпов – И.О. Князький – Э. П. Г., *Гонения на христиан в Римской империи*, в: *Православная энциклопедия*, т. 12, под ред. Патриарха Московского и всея Руси Кирилла, Москва 2006, 64). Следовательно, Викторин пострадал в гонение на христиан при императоре Диоклетиане (284-305), то есть в 303 или в 304 г. (см. В.В. Акимов, *История*

подобно святителям Иринею Лионскому (ок. 130/140-202/203) и Киприану Карфагенскому (ок. 200/210-258), но также как первый латинский толкователь Священного Писания⁴ и первый христианский писатель-паннонец⁵. Кроме того, Викторин как «пастырь добрый» (Ин. 10:11) был учителем нравственности для петавийских христиан⁶.

К великому сожалению, из обширного списка творений Викторина Петавийского, упоминавшихся в 74-й главе *О знаменитых мужах* блаженного Иеронима Стридонского (ок. 347-419/420)⁷ сохранилось лишь одно сочинение – *Толкование на Апокалипсис*⁸. Однако Иероним пишет

Христианской Церкви в доникейский период, Минск 2012, 84-86; Храпов – Князький – Э., *Гонения на христиан*, с. 64-66).

⁴ См. в частности: Н.А. Хандога, *Святитель Викторин Петавийский – первый латинский экзегет*, «Скрижали» 7 (2014) 51-71; М.С. Paczkowski, *Alcuni aspetti teologici dell'Apocalisse in Vittorino di Petovio*, ВРTh 5 (2012) 175-206; D. Kasprzak, *Wiktoryn z Poetovium – pierwszy chrześcijański egzegeta łaciński*, AnCra 43 (2011) 143-157.

⁵ См. R. Bratož, *Der Bischof Victorinus und die Kirchengemeinde von Poetovio (2. Hälfte des 3. Jahrhunderts)*, «Zalai Museum» 11 (2002) 7 (ср. рус. пер.: Р. Братож, *Епископ Викторин и христианская община Петавия (вторая половина III века)*, перев. с нем. С.К. Кобриной под ред. Н.А. Хандоги, «Христианское чтение» 2-3:2014, 14); idem, *Verske razmere v Petovionii v drugi polovici 3. stoletja v luči poročil škofa Viktorina*, in: *Ptuj v rimskem cesarstvu. Mitraizem in njegova doba*, ur. M. Vomer Gojkovič – N. Kolar, Ptuj 2001, 313.

⁶ См. Н.А. Хандога, *Эсхатология святителя Викторина Петавийского (на примере толкования XXV главы Евангелия от Матфея)*, «Скрижали» 13 (2017) 149-161; idem, *Нравственное учение святителя Викторина Петавийского по его сохранившимся сочинениям – «Толкование на Апокалипсис» и «О десяти девах»*, «Церковь и Время» 3 (2017) вып. 79, 153-162. Поддавшись влиянию современных издателей творений Викторина Петавийского – Марии Веронезы (см. Pseudo-Victorinus Poetovionensis, *De decem virginibus*, ed. M. Veronese, Corpus Scriptorum Ecclesiae Aquileiensis (= CSEA) 2, Roma 2002, 352-357) и Мирана Спелика (см. Pseudo-Victorinus Poetovionensis, *De decem virginibus*, ed. M. Špelič, Cerkevni Očetje (= CO) 9, Celje 1999, 168-175), написал две статьи, в которых анализировал трактат *О десяти девах* как подлинное сочинение Петавийского святителя. Однако после подробного сравнения терминологии данного трактата и терминологии творений Викторина Петавийского – *О сотворении мира*, *Толковании на Апокалипсис* и *Хронологический фрагмент* обнаружил, что у них не только отсутствует единая терминологическая база, но также нет единообразия в раскрытии учения о последних судьбах мира и человечества. Следовательно, трактат *О десяти девах* был написан Псевдо-Викторином Петавийским (см. R. Gryson, *Répertoire general des auteurs ecclésiastiques latins de l'antiquité et du haut moyen âge*, I, Freiburg 2007, 813), который вероятней всего читал творения Петавийского святителя (в частности, *Толкование на Апокалипсис*).

⁷ См. Hieronymus Stridonensis, *De viris illustribus* 74, ed. M.E. Botecchia Deho, CSEA 6/1, Roma 2009, 348, перев. Автор: «Викторин, епископ Петавия, не владел одинаково [свободно] латинским и греческим языками. Поэтому его творения хотя и грандиозны по содержанию, кажутся слабыми по стилю. В их числе: Толкования на Бытие, Исход, Левит, Исаию, Иезекииля, Аввакума, Екклесиаста, Песнь песней, Апокалипсис Иоанна [Богослова], *Против всех ересей* и многое другое. В самом конце [жизни] он принял мученический венец».

⁸ См. Victorinus Poetovionensis, *Scholia in Apocalypsin beati Joannis*, PL 5, 317-344; idem, *Commentarii in Apocalypsin editio Victorini et recensio Hieronymi una cum posteriorum additamentis*, ed. J. Haussleiter, CSEL 49, Vindobonae – Lipsiae 1916, 16-154; idem, *Commentarius*

и о «многих других (*multa alia*)»⁹ творениях Викторина, которые, возможно, он не читал, поэтому и не упомянул в *О знаменитых мужах*. Среди них подлинными сочинениями Петавийского святителя исследователи справедливо считают следующие: *О сотворении мира*¹⁰ и *Хронологический фрагмент*¹¹.

Единой сквозной темой творений Викторина Петавийского является символика чисел и эсхатология (например, в восьмой день воскрес Господь Иисус Христос)¹². Поэтому при раскрытии его богословской терминологии конца нужно иметь ввиду три важных момента, во-первых, что время, в которое жил Викторин соответствует концу шестого дня творения, или шестой тысячи лет; во-вторых, что он, его паства и современники с нетерпением ожидали начало седьмого дня покоя, или седьмой тысячи лет; и, в-третьих, что Викторин верил, что Страшный Суд, который должен был случиться в начале восьмого дня Суда и вечного покоя, или восьмой тысячи лет, будет страшным только для нераскаянных грешников.

1. Шестой день творения, или шестая тысяча лет: употребление терминов *natus Christus*, или *natiuitas Christi, parasceue*, или *praeparatio regni, tempus paenitentiae*. Викторин Петавийский очень кратко высказывается в отношении шестого дня творения:

«В шестой день (*die sexto*) было создано то, чего недоставало»¹³.

Возможно, в этот день Богом был сотворен растительный мир, то есть травы и деревья¹⁴, а также – человек, точнее, мужчина и женщина (см. Быт. 1:27). Вот как об этом он пишет:

in Apocalypsim, ed. A. Hamman, PLS 1, Paris 1958, 103-172; idem, *In Apocalypsin*, SCh 423, 46-123; idem, *In Apocalypsin*, ed. M. Špelič, CO 9, 40-135; idem, *In Apocalypsin*, ed. M. Veronese, CSEA 2, 260-317; idem, *Explanatio in Apocalypsin*, ed. R. Gryson, CCL 5, Turnhout 2017, 110-264.

⁹ См. Hieronymus Stridonensis, *De viris illustribus* 74, CSEA 6/1, 348.

¹⁰ См. Victorinus Poetovionensis, *Fragmentum De fabrica mundi*, PL 5, 301-314; idem, *Tractatus De fabrica mundi*, ed. J. Haussleiter, CSEL 49, 3-9; idem, *De fabrica mundi*, SCh 423, 138-149; idem, *De fabrica mundi*, ed. M. Špelič, CO 9, 146-163; idem, *De fabrica mundi*, ed. M. Veronese, CSEA 2, 328-339; idem, *Tractatus De fabrica mundi*, ed. R. Gryson, CCL 5, 295-300.

¹¹ См. Victorinus Poetovionensis, *Fragmentum chronologicum*, PL 129, 1369; idem, *Fragmentum chronologicum*, ed. M. Dulaey, SCh 423, 134-135; idem, *Fragmentum chronologicum*, ed. M. Špelič, CO 9, 166-167; idem, *Fragmentum chronologicum*, ed. M. Veronese, CSEA 2, 344-347; idem, *Fragmentum De vita Christi*, ed. R. Gryson, CCL 5, 303.

¹² См. Н.А. Хандога, *Восмидневная концепция святителя Викторина Петавийского*, «Труды Минской Духовной Академии» 13 (2016) 213-233; idem, *Эсхатология святителя Викторина Петавийского в контексте толкования Шестоднева*, «Скрижали» 10 (2015) 62-77.

¹³ Victorinus Poetovionensis, *De fabrica mundi* 4, SCh 423, 140, перев. Автор.

¹⁴ Так как во второй день, согласно учению Викторина, Господь сотворил небо, а в третий день – землю и море. См. Н.А. Хандога, *Космогония свт. Викторина Петавийского: первые четыре дня*, «Труды Перервинской Православной Духовной Семинарии» 2 (2011) 82-84.

«Вот так Бог образовал (*instruxit*) человека из земли (см. Быт. 2:7) как господина всех существ, которые Он создал на земле и в воде (см. Быт. 1:28). [...] Ведь Адама (*Adam*) [Бог] сотворил (*consummavit*) по образу и подобию Своему (см. Быт. 1:26)»¹⁵.

Или в другом месте мы читаем:

«ангел Гавриил благовествовал Марии-деве (см. Лк. 1:28) в тот же день, в который дракон совратил Еву (*Euam*)»¹⁶.

Следовательно, первых людей, которых Господь сотворил в шестой день звали Адам и Ева.

В приведенном фрагменте о творении человека есть два важных момента. Во-первых, он был сотворен Богом как господин всех существ, то есть всего животного мира, существующего в воде, на земле и в воздухе. В этом Викторин Петавийский продолжает линию апостола Павла:

«Ибо не Ангелам Бог покорил будущую вселенную, о которой говорим; напротив некто негде засвидетельствовал, говоря: ‘что значит человек, что Ты помнишь его? или сын человеческий, что Ты посещаешь его? Не много ты унижил его пред Ангелами; славою и честью увенчал его, и поставил его над делами рук Твоих, все покорил под ноги его’. Когда же покорил ему все, то не оставил ничего непокоренным ему» (Евр. 2:5-8).

Вот почему в центр мироздания Господом поставлен человек (!)¹⁷.

Во-вторых, Бог сотворил человека по образу и подобию Своему (см. Быт. 1:26-27). В чем же состоит образ и подобие согласно Викторину? Они связаны, во-первых, с господствующим положением человека в мире. И, во-вторых, так как «блаженный Иероним, называет его [то есть Петавийского святителя] подражателем Оригена и исследователем его экзегетического наследия»¹⁸, вероятно, что в вслед за Оригеном¹⁹ под образом и подобием Божиим Викторин имеет в виду усовершенствование через уподобление Богу, или «благочестие» (*pietas*), поскольку

¹⁵ Victorinus Poetovionensis, *De fabrica mundi* 4, SCh 423, 140, перев. Автор.

¹⁶ Ibidem 9, SCh 423, 146, перев. Автор.

¹⁷ Однако Викторин категорически отрицает идею сотворчества человека Богу на уровне творения мира. Вероятно, потому, что для него оно было связано с античной теургией, то есть представлением о том, что люди не только могут соучаствовать в божественных деяниях, но также подчинять богов своей воле. См. А.В. Петров, *Феномен теургии: взаимодействие языческой философии и религиозной практики в эллинистическо-римский период*, Санкт-Петербург 2003, 200.

¹⁸ И. Панагопулос, *Толкование Священного Писания у отцов Церкви*, т. 1: *Первые три века и александрийская экзегетическая традиция до пятого века*, перев. с новогреч. и послесл. свящ. М. Михайлова, Москва 2013, 395.

¹⁹ См. Origenes, *Contra Celsum* 4, 30, PG 11, 1072.

это характеристика шестого дара Святого Духа, шестого неба и шестого творческого свойства Господа Иисуса Христа²⁰.

И в этот же день, или в начале шестого тысячелетия родился Господь Иисус Христос. Вот как об этом пишет Викторин Петавийский:

«Христос родился (*natum*) в тот же день, в который образовал (*finxit*) человека»²¹.

Или в другом месте мы читаем:

«Восьмых календ января [то есть 25 декабря] родился (*natus*) Господь наш Иисус Христос при консулах Сульпиции и Камерине»²².

Следовательно, в первом фрагменте Викторин дает аллегорическое толкование этого события, а во втором фрагменте – буквальное толкование. При этом в обоих фрагментах он употребляет только один термин – *natum*, или *natus*, который происходит от глагола *nascor*, означающего рождаться, происходить²³.

В *Толковании на Апокалипсис* Викторин Петавийский также несколько раз употребляет термин *natus Christus*²⁴. Однако лишь в одном фрагменте он, используя этот термин, приоткрывает завесу тайны воплощения Спасителя:

«Мы читаем, что этот образ возвещен Духом Святым через Исаию – о семи женщинах, которые ухватятся за одного мужчину (Ис. 4:1). Один же мужчина – Христос, рожденный не от семени (*non ex semine natus*). Семь женщин – церкви»²⁵.

О рождении Господа Иисуса Христа Викторин также упоминает в ключевых этапах, или периодах его земной жизни:

«Он также исполняет Свою человеческую природу числом семь: рождение (*natiuitatis*), младенчество, отрочество, юность, молодость, зрелость, смерть»²⁶.

²⁰ См. Victorinus Poetovionensis, *De fabrica mundi* 7, SCh 423, 144-146.

²¹ Ibidem 9, SCh 423, 146, перев. Автор.

²² Idem, *Fragmentum chronologicum* SCh 423, 134, перев. Автор.

²³ См. И.Х. Дворецкий, *Латинско-русский словарь*, изд. 2-е, перер. и дополн., Москва 1976, 661; *Oxford Latin Dictionary*, ed. P.G.W. Glare, Oxford 1968, 1156-1157.

²⁴ См. Victorinus Poetovionensis, *In Apocalypsin* I 3, SCh 423, 48; XII 5, SCh 423, 102.

²⁵ Ibidem I 7, SCh 423, 54, перев. Автор.

²⁶ Idem, *De fabrica mundi* 9, SCh 423, 148, перев. Автор. Термин *natiuitatis* происходит от существительного *nativitas* означающего рождение, поколение. Естественно, что при переводе данного термина возможно употребить только первоначальное значение (это имеет отношение и к переводу предыдущего термина). См. Дворецкий, *Латинско-русский словарь*, с. 662; *Oxford Latin Dictionary*, с. 1158.

В выделении этих семи этапов он опирается на античную традицию (впервые изложенную Гиппократом – ок. 460-377 гг. до Р.Х.), согласно которой человеческая жизнь делится на семь периодов²⁷. В действительности Петавийский святитель называет пять этапов и добавляет «рождение» (*natiuitatis*) и «смерть» (*occasus*), чтобы выйти на цифру семь.

В значительной степени Викторин Петавийский продолжит линию святителя Ириния Лионского. Тем не менее между ними есть определенное расхождение, так как Ириней насчитывает пять периодов, или возрастов в жизни человека:

«Род человеческий переживает пять возрастов: сначала [человек] бывает младенцем, потом отроком, затем юношей, мужем и, наконец, стариком»²⁸.

Напротив, для Викторина необходимо семь периодов, так как каждый из них он увязывает с соответствующим днем творения: от первого дня – сотворение Богом света, двенадцати ангелов дня и двенадцати ангелов ночи²⁹ (рождение) до седьмого дня – покой Бога, то есть прекращение Им что-либо творить³⁰ (смерть и пребывание во гробе)³¹.

И этот же день, или конец шестого тысячелетия, в которое жил Викторин Петавийский, его паства и современники (например, Коммодиан – перв. пол. III в. и Лактанций – ок. 250-260 - после 325), именуется «пятницей», или «приготовлением царства». Вот как об этом он пишет:

«Этот шестой день (*dies sextus*) называется пятницей (*parasceue*), то есть приготовлением царства (*praeparatio regni*)»³².

Что касается терминов, первый – это калька из греческого языка слова *παρασκευή*, означающего пятница³³, а второй происходит от

²⁷ Вот как об этом пишет Филон Александрийский (ок. 20-10 гг. до Р.Х. - ок. 40 гг. по Р.Х.): «Врач же Гиппократ говорит, что возрастов семь – младенца, ребенка, подростка, юноши, мужа, пожилого человека и старца, и что они измеряются седмицами, но они следуют не сразу одна за другой» (Philo Alexandrinus, *De opificio mundi* 36, ed. L. Cohn: *Opera quae supersunt*, vol. 1, Berlin 1896, 37, перев. А.В. Вдовиченко: Филон Александрийский, *О творении мира согласно Моисею*, в: Филон Александрийский, *Толкования Ветхого Завета*, перев. с древнегреч. и комм. А.В. Вдовиченко, Москва 2000, 76).

²⁸ Irenaeus Lugdunensis, *Adversus haereses*, PG 7/1, 795, перев. Автор.

²⁹ См. Н.А.Хандога, *Космология святителя Викторина Петавийского: сотворение Ангелов, животных и первых людей*, «Труды Київської Духовної Академії» 24 (2016) 143-146.

³⁰ См. idem, *Космология святителя Викторина Петавийского: четверица и седмица как структурообразующие принципы мира*, «Христианское Чтение» 4 (2015) 21-29..

³¹ Спустя около полутора века блаженный Августин Гиппонский (354-430) «перенес это представление о семи возрастах на семь мировых эпох» (А.Р. Фокин, *Латинская патрология*, т. 1, период первый: *Доникейская латинская патрология (150-325 гг.)*, Москва 2005, 268.

³² Victorinus Poetovionensis, *De fabrica mundi* 4, SCh 423, 140, перев. Автор.

³³ См. ibidem 4 [commentaire], SCh 423, 219.

прилагательного *praeparatio*, означающего приготовление, подготовка³⁴ и существительного *regnum*, означающего царство, государство³⁵.

Вполне вероятно, что здесь имеется в виду то, что земля в течение пяти дней, предшествовавших творению человека, готовилась для него Богом в качестве царского чертога, так как человек, будучи создан «по образу и подобию» Божию (см. Быт. 1:26)³⁶, должен был стать ее царем и господином³⁷. Возможно также, что Викторин в свете своего хилиазма, или миллениаризма понимает это царство и как будущее тысячелетнее царство Христово с праведниками, которое должно было наступить по прошествии шестого («подготовительного») тысячелетия³⁸.

В *Толковании на Апокалипсис* Викторин Петавийский объясняет без чего эта подготовка не принесет желаемого результата – стать наследниками царства Христова – без искреннего покаяния. Поэтому этот период, то есть последние годы, или последние десятилетия перед Вторым пришествием Христовым³⁹ Викторин именуется временем покаяния:

«Но поскольку [сейчас] время покаяния (*tempus paenitentiae*), Он говорит: советую тебе купить у меня золото, огнем очищенное (Откр. 3:18), то есть, если сможешь каким-либо образом претерпеть что-то во имя Господне»⁴⁰.

Или в другом месте мы читаем:

«Перед престолом же было море стеклянное, подобное кристаллу (Откр. 4:6), – дар Крещения, который Он изливает через Своего Сына во время покаяния (*paenitentiae tempore*), прежде чем учредит Суд; поэтому перед престолом, то есть перед судом»⁴¹.

2. Седьмой день покоя, или седьмая тысяча лет: употребление терминов *passus Christus*, или *occasus Christi, verum sabbatum*, или

³⁴ См. Дворецкий, *Латинско-русский словарь*, с. 799; *Oxford Latin Dictionary*, с. 1436.

³⁵ См. *idem*, *Латинско-русский словарь*, с. 864; *Oxford Latin Dictionary*, с. 1600-1601.

³⁶ См. Victorinus Poetovionensis, *De fabrica mundi* 4, SCh 423, 140.

³⁷ См. Gregorius Nyssenus, *De opificio hominis* 2, ed. J. Laplace – J. Daniélou, SCh 6, Paris 1944, 90.

³⁸ См. Н.А. Хандога, *Латинский хилиазм III - IV вв.*, «Христианское Чтение» 2 (2010) вып. 33, 167; J. Daniélou, *Les origines du christianisme latin*, Paris 1978, 115.

³⁹ Это подтверждают, например, следующие его слова: «Вот, идет с облаками, и увидят Его все народы (Откр. 1:7). Тот, кто в первом воспринятом человеке пришел в тайне, через малое время (*post paululum*) придет в величии и славе, чтобы судить явно» (Victorinus Poetovionensis, *In Apocalypsin* I 1, SCh 423, 46, перев. Автор).

⁴⁰ *Ibidem* III 3, SCh 423, 62, перев. Автор. Термин *tempus paenitentiae* происходит от существительного *tempus*, означающего время, пора, период и прилагательного *paenitentia*, означающего раскаяние, или покаяние. См. Дворецкий, *Латинско-русский словарь*, с. 1003, 779; *Oxford Latin Dictionary*, с. 1916-1917 и 1282.

⁴¹ Victorinus Poetovionensis, *In Apocalypsin* IV 2, SCh 423, 66, перев. Автор.

verum et iustum sabbatum и *nouissimo tempore*. Викторин Петавийский также очень кратко высказывается в отношении седьмого дня покоя:

«В седьмой день (*die septimo*) [Бог] почил от всех дел Своих и благословил и освятил его (Быт. 2:2-3)»⁴².

Или в другом месте мы читаем:

«Всю эту громадную вселенную Бог произвел за шесть дней из ничего для украшения Своего величия, седьмой (*septimum*) [же день] освятил благословением, успокоившись от дел [Своих] (см. Быт. 2:2-3)»⁴³.

Следовательно, в седьмой день Господь уже ничего не творил, однако, как мы увидим ниже, не переставал заботиться о сотворенном Им мире и человеческом роде.

Кроме того, Петавийский святитель наполняет этот день, или субботу антииудейским содержанием:

«В этот день мы имеем обыкновение продлевать пост (*superponere*), для того чтобы в день Господень [то есть в воскресенье] подойти к Хлебу с благодарением⁴⁴. И на пятницу (*parasceue*) приходится продленный пост (*superpositio*), чтобы не показалось, будто мы соблюдаем субботу (*sabbatum*) с иудеями, ибо Господин субботы (*sabbati*) Христос (Мф. 12:8) говорит через пророков Своих, что ненавидит душу Свою (Ис. 1:13-14), поскольку Он телом Своим нарушил субботу (*sabbatum*)»⁴⁵.

Таким образом, суббота связана со страстями Господа и является по-своему органическим продолжением пятницы – временем поста и скорби⁴⁶.

Субботный пост, запрещенный в христианстве, вероятно, служил для отделения христиан от иудеев и язычников, то есть он имел другое обоснование – «чтобы не показалось, будто мы соблюдаем субботу с иудеями»⁴⁷.

⁴² Idem, *De fabrica mundi* 5, SCh 423, 142, перев. Автор.

⁴³ Ibidem 1, SCh 423, 138, перев. Автор.

⁴⁴ Под «хлебом» (*panem*), о котором говорит Спаситель (см. Ин. 6:51), Викторин имеет в виду Тело и Кровь Христовы, которых петавийские христиане неукоснительно причащались каждое воскресенье.

⁴⁵ Ibidem 5, SCh 423, 142, перев. Автор. То есть Господь Иисус Христос воскрес в ночь с субботы на воскресенье (см. Мф. 28:1-10; Мк. 16:1-14; Лк. 24:1-49; Ин. 20:1-29; 21:1-24).

⁴⁶ Подобное введение субботнего поста во время Викторина Петавийского очевидно явилось новацией (от лат. *novatio* – обновление, перемена), почему он столь энергично и защищает его. Известно, что субботний пост, появившийся в Западной Церкви не ранее середины III в., не нашел единодушного одобрения в древней Церкви. См. J. Schümmer, *Die altchristliche fastenpraxis. Mit besonderer berücksichtigung der schriften Tertullians*, München 1933, 152-159.

⁴⁷ Victorinus Poetovionensis, *De fabrica mundi* 5, SCh 423, 142, перев. Автор. Как считает Р. Братож (*Der bischof Victorinus*, с. 11), «Викторин отклонял «иудейскую субботу», чтобы, по меньшей мере, косвенно дистанцироваться также и от язычества, так как этот день, посвященный у язычников богу Сатурну, был для них праздником».

Поэтому Викторин придает ему позитивный смысл – приготовление к причащению Тела и Крови Господа Иисуса Христа⁴⁸. Возникает естественный вопрос: какова была цель столь резкого разрыва с традицией, которая, к тому же, не прижилась на Востоке. Вероятно, причиной была повышенная активность иудеев на Западе, реакцией на которую явилось, в частности, сочинение Новациана (между 190-210 - 257/258) *Об иудейской пище*⁴⁹ и возникла необходимость дополнительного размежевания.

И в этот же день, или в начале шестого тысячелетия пострадал Господь Иисус Христос. Вот как об этом пишет Викторин Петавийский:

«Он пострадал (*passum*) в тот же день, в который пал (*cecidit*) Адам»⁵⁰.

Или в другом месте мы читаем:

«Он пострадал (*passus*) десятых календ апреля [то есть 23 марта] при консулах Нероне III и Валерии Мессале»⁵¹.

Следовательно, в первом фрагменте Викторин дает аллегорическое толкование этого события, а во втором фрагменте – буквальное толкование. При этом в обоих фрагментах он употребляет только один термин – *passum*, или *passus*, который происходит от глагола *patior*, означающего страдать, мучиться⁵².

В *Толковании на Апокалипсис* Викторин Петавийский также несколько раз употребляет термин *passus Christus*⁵³. Однако лишь в одном фрагменте он, используя этот термин, явно смешивает Святого Духа с Сыном Божиим, то есть излагает бинитаристское учение о страдании Спасителя:

«Ведь и священник имел повеление Христа раз в году входить в храм к золотому жертвеннику (см. Евр. 9:7; Исх. 30:10). Это означало то, что намеревался сделать Дух Святой, то есть то, что Он, пострадав (*passus*), совершил единожды (см. Евр. 9:8)»⁵⁴.

В отличие от Тертуллиана и Лактанция, Викторин Петавийский достаточно часто проводит четкую грань между Духом Святым и Сыном Божиим:

«Ибо он говорит, что с раскрытием [первой] печати, увидел белого коня и всадника с венцом, имеющего лук (Откр. 6:1-2), – это случилось вначале, когда Господь наш вознесся на небеса и открыл все (см. Лк. 24:44-

⁴⁸ Здесь мы видим один из первых примеров в истории Церкви – установления постного дня как подготовительного к Евхаристии. Собственно, такую функцию в некоторой степени исполняла ночная молитва в древней Церкви.

⁴⁹ См. Novatianus, *De cibis judaicis*, PL 3, 953-964.

⁵⁰ Victorinus Poetovionensis, *De fabrica mundi* 9, SCh 423, 148, перев. Автор.

⁵¹ Idem, *Fragmentum chronologicum* SCh 423, 134, перев. Автор.

⁵² См. Дворецкий, *Латинско-русский словарь*, с. 731; *Oxford Latin Dictionary*, с. 1309-1310.

⁵³ См. Victorinus Poetovionensis, *In Apocalypsin* I 1, SCh 423, 46; I 3, SCh 423, 48.

⁵⁴ Ibidem VI 4, SCh 423, 82, перев. Автор.

49), послал Духа Святого, Коего слова через предсказателей, как стрелы проникают в сердце человеческое и побеждают неверие»⁵⁵.

Из этого фрагмента видно, что Святой Дух находится в подчинении у Сына Божьего, то есть Викторин Его рассматривает в субординационистском ключе.

О страдании, или смерти Господа Иисуса Христа Викторин также упоминает в ключевых этапах, или периодах Его земной жизни:

«Он также исполняет Свою человеческую природу числом семь: рождение, младенчество, отрочество, юность, молодость, зрелость, смерть (*occasus*)»⁵⁶.

Или в другом месте мы читаем:

«На лице же – сияние солнца (Откр. 1:16). Его лицо было явлением, посредством которого Он говорил с людьми лицом к лицу. Слава же солнца меньше, чем слава Господа. Но из-за восхода и заката (*occasum*), и опять восхода, поскольку Он был рожден, и страдал (*passus*), и воскрес, – от этого Писание уподобило Его лицо славе солнца»⁵⁷.

Таким образом, в первом фрагменте Викторин дает буквальное толкование этого события, а во втором фрагменте – аллегорическое и буквальное толкование.

И этот же день, или седьмое тысячелетие Петавийский святитель именует «истинной субботой», или «истинной и праведной субботой». Вот как об этом он пишет:

«Также Исаия и некоторые его сотоварищи нарушили субботу (см. Ис. 1:13; Ос. 2:13), чтобы соблюдалась та истинная и праведная суббота (*uerum et iustum sabbatum*) седьмого тысячелетия. Вот почему этими семью днями Господь обозначил каждую тысячу лет. Ибо так указано: В очах Твоих, Господи, тысяча лет, как один день (Пс. 89:5; 2Петр. 3:8). Следовательно, в очах Божиих пребывает каждое тысячелетие, ибо я насчитываю семь очей Господа (Зах. 4:10). По этой причине, как я упомянул, та истинная суббота (*uerum sabbatum*) есть седьмое тысячелетие, в котором Христос будет царствовать с избранными (*electis*) Своими (см. Откр 20:6)»⁵⁸.

Что касается терминов, слово *uerum* происходит от прилагательного *uerus*, означающего истинный, подлинный, действительный⁵⁹; слово *iustum*

⁵⁵ Ibidem VI 1, SCh 423, 78, перев. Автор.

⁵⁶ Idem, *De fabrica mundi* 9, SCh 423, 148, перев. Автор. Термин *ossasus* происходит от существительного *ossasus* означающего кончина, смерть, или заход, закат. См. Дворецкий, *Латинско-русский словарь*, с. 695; *Oxford Latin Dictionary*, с. 1231-1232.

⁵⁷ Victorinus Poetovionensis, *In Apocalypsin* I 3, SCh 423, 48, перев. Автор.

⁵⁸ Idem, *De fabrica mundi* 6, SCh 423, 142-144, перев. Автор.

⁵⁹ См. Дворецкий, *Латинско-русский словарь*, с. 1071; *Oxford Latin Dictionary*, с. 2046-2047.

происходит от прилагательного *justus*, означающего справедливый, добросовестный, честный⁶⁰; слово *sabbatum* происходит от существительного *sabbata*, означающего суббота⁶¹.

Также в *Толковании на Апокалипсис* Викторин Петавийский седьмой день, или седьмое тысячелетие множество раз именуется «последним временем»⁶². Приведем лишь два очень важных фрагмента, в которых Викторин приоткрывает тайну тысячелетнего царствия Христова⁶³, то есть рассказывает об участии в этом царстве святых, или избранных и нечестивых, или язычников:

«Но так как в последнее время (*nouissimo tempore*) придет и вечное воздаяние святым (*sanctorum*) и наказание нечестивым (*impiorum*), то им велено ждать»⁶⁴.

Или в другом месте мы читаем:

«Конь белый, и сидящий на нем (Откр. 19:11), – это указывает на Господа нашего, идущего с воинством небесным для царствования, с пришествием Которого соберутся все язычники (*gentes*) и падут от меча. Прочие же, которые окажутся более достойными, будут находиться в служении у святых (*sanctorum*), которым, в свою очередь, надлежит быть убитыми в последнее время (*nouissimo tempore*), по окончании царства святых, перед Судом, когда диавол опять будет освобожден (см. Откр. 20:7-10)»⁶⁵.

3. Восьмой день Суда и вечного покоя, или восьмая тысяча лет: употребление терминов *resurrexit Christus, die octavo*, или *nouissima die, uitam aeternam*, или *quietis aeternae*. Викторин Петавийский немного больше высказывается в отношении восьмого дня суда:

«И потому Давид в шестом псалме просит Господа прежде восьмого дня (*die octavo*)»⁶⁶, чтобы Он не в гневе и не в ярости Своей обличал или судил

⁶⁰ См. Дворецкий, *Латинско-русский словарь*, с. 568; *Oxford Latin Dictionary*, с. 986-987.

⁶¹ См. Дворецкий, *Латинско-русский словарь*, с. 890; *Oxford Latin Dictionary*, с. 1673.

⁶² См. Victorinus Poetovionensis, *In Apocalypsin* VI 1, SCh 423, 78; XII 3-4, SCh 432, 102; XX 1, SCh 423, 114.

⁶³ При этом нужно иметь в виду, что «в отличие от Коммодиана, свт. Викторин Петавийский органично сочетает буквальное толкование с духовно-аллегорическим» (Н.А. Хандога, *К вопросу об эсхатологических представлениях Коммодиана и свт. Викторина Петавийского*, «Труды Перервинской Православной Духовной Семинарии» 3:2012, вып. 6, 42).

⁶⁴ Victorinus Poetovionensis, *In Apocalypsin* VI 4, SCh 423, 82, перев. Автор. Термин *nouissimo tempore* происходит от прилагательного *novissimus*, означающего крайний, последний и от существительного *tempus*, означающего время, пора, период. См. Дворецкий, *Латинско-русский словарь*, с. 678, 1003; *Oxford Latin Dictionary*, с. 1195, 1916-1917.

⁶⁵ Victorinus Poetovionensis, *In Apocalypsin* XIX, SCh 423, 112, перев. Автор.

⁶⁶ Латинское выражение *pro die octavo* (букв. «за восьмой день») в тексте псалма взято из Септуагинты, где ему соответствует выражение ὑπὲρ τῆς ὀγδόης (букв. «за восьмой [день]»), в то время как в древнееврейском тексте стоит редкий термин «sheminit», производный

его (Пс. 6:1-2). Это поистине восьмой день (*dies octauus*) того будущего Суда, который будет вынесен за пределы порядка устроения седмицы»⁶⁷.

Следовательно, после окончания тысячелетнего царствования праведников со Христом начнется Страшный Суд, то есть воскреснут все люди начиная с Адама и Евы и явится Господь Иисус Христос с двенадцатью апостолами и двенадцатью патриархами⁶⁸.

Кроме того, для Петавийского святителя это также восьмой день вечного покоя:

«Со снятием седьмой печати сделалось безмолвие на небе на полчаса (Откр. 8:1) – это начало вечного покоя (*quietis aeternae*), но, как он [то есть апостол Иоанн Богослов] понял, отчасти, потому, что с нарушением безмолвия то же самое повторяет по порядку. Ибо если бы безмолвие было непрерывным, то наступил бы конец повествования»⁶⁹.

Или в другом месте мы читаем:

«Однако прежде Он [то есть Бог] Сам повелел Моисею, чтобы обрезание совершалось строго в восьмой день, который часто приходится на субботу, как мы читаем в Евангелии (см. Ин. 7:22)»⁷⁰.

Таким образом, отсчет времени, согласно Викторину, закончится в начале восьмого дня, или восьмой тысячи лет. Поэтому он в начале трактата *О сотворении мира* утверждает, что «седмеричным числом дней управляется все и небесное, и земное»⁷¹.

И в этот же день, или в начале шестого тысячелетия воскрес Господь Иисус Христос. Вот как об этом пишет Викторин Петавийский:

«Он воскрес из мертвых (*resurrexisse a mortuis*) в тот же день, в который сотворил свет»⁷².

Или в другом месте мы читаем:

«Он воскрес (*resurrexit*) восьмых календ апреля [то есть 25 марта] при вышеуказанных консулах»⁷³.

от числа «восемь» и предположительно означающий некий восьмиструнный музыкальный инструмент.

⁶⁷ Idem, *De fabrica mundi* 6, SCh 423, 142, перев. Автор.

⁶⁸ См. idem, *In Apocalypsin* XX 2, SCh 423, 116; I 1, SCh 423, 46; IV 5, SCh 423, 70-72.

⁶⁹ Ibidem VI 7, SCh 423, 84. Термин *quietis aeternae* происходит от существительного *quies*, означающего покой, отдых и от прилагательного *aeternus*, означающего вечный, бесконечный. См. Дворецкий, *Латинско-русский словарь*, с. 845, 44; *Oxford Latin Dictionary*, с. 1553, 74.

⁷⁰ Victorinus Poetovionensis, *De fabrica mundi* 5, SCh 423, 142, перев. Автор.

⁷¹ Ibidem I, SCh 423, 138, перев. Автор.

⁷² Ibidem 9, SCh 423, 148, перев. Автор.

⁷³ Idem, *Fragmentum chronologicum*, SCh 423, 134, перев. Автор.

Немного ниже мы читаем:

«Из чего следует, что Господь был зачат в тот же день, в который и воскрес (*resurrexit*)»⁷⁴.

Таким образом, в первом фрагменте Викторин дает аллегорическое толкование этого события, во втором фрагменте – буквальное толкование и в третьем фрагменте – снова аллегорическое толкование. При этом в трех фрагментах он употребляет только один термин *resurrexisse*, или *resurrexit*, который происходит от глагола *resurgo*, означающего воскресать⁷⁵.

В *Толковании на Апокалипсис* Викторин Петавийский также несколько раз употребляет термин *resurrexit Christus*⁷⁶. Однако лишь в одном фрагменте он, используя этот термин, утверждает, что никто другой не мог совершить дело нашего спасения кроме Господа Иисуса Христа:

«В человеке воспринятом Он дал свидетельство в мире (см. Ин. 18:37), пострадав в котором, освободил нас от греха Своею кровью (Откр. 1:5) и, победив ад, первый воскрес из мертвых (*primus resurrexit a mortuis*), и смерть над Ним более не будет властвовать (Рим. 6:9), но в Его правление царство мира было разрушено (см. Ин. 16:33)»⁷⁷.

Поэтому Спаситель и именуется Богочеловеком (!).

И этот же день, или восьмое тысячелетие Петавийский святитель именует «последним днем». Вот как об этом он пишет:

«Наконец, поскольку Сам Судья поставлен Отцом (см. Деян. 10:42), желая указать на это словом предсказания, что люди будут судимы, Он говорит: Вы думаете, что Я буду судить вас в последний день (*nouissima die*) (см. Ин. 5:45)? Слово, которое Я говорил вам, оно будет судить в последний день (*nouissima die*) (Ин. 12:48)»⁷⁸.

Или в другом месте мы читаем:

«Столько их, то есть душ убиенных, ожидает отмщения живущим на земле за кровь (Откр. 6:10-11), то есть за свое тело; Тот, Кто видит все, пожелал, чтобы мы знали это. Но так как в последнее время (*nouissimo tempore*) придет и вечное воздаяние святым и наказание нечестивым, то им велено ждать»⁷⁹.

⁷⁴ Ibidem, перев. Автор.

⁷⁵ См. Дворецкий, *Латинско-русский словарь*, с. 877; *Oxford Latin Dictionary*, с. 1639-1640.

⁷⁶ См. Victorinus Poetovionensis, *In Apocalypsin* I 3, SCh 423, 48; V 3, SCh 423, 78; XII 2, SCh 423, 100.

⁷⁷ Ibidem I 1, SCh 423, 46, перев. Автор.

⁷⁸ Ibidem I 4, SCh 423, 50, перев. Автор.

⁷⁹ Ibidem VI 4, SCh 423, 82, перев. Автор. В *Толковании на Апокалипсис* термин «последнее

Следовательно, во время Страшного Суда поступки нераскаянных грешников будут оцениваться в сравнении с истинами Четвероевангелия, то есть Евангелия от Матфея, Евангелия от Марка, Евангелия от Луки и Евангелия от Иоанна. Иными словами, за то, что они в земной жизни не читали, не слушали и не старались исполнить ничего из этой святой книги, их ожидают вечные мучения.

Что касается праведников, за исполнение в земной жизни заповеди о любви к Богу и ближним (см. Мф. 22:37-39)⁸⁰, а также за частое причащение Тела и Крови Господа Иисуса Христа⁸¹ им обещается «вечная жизнь»:

«В этом Царстве Он обещал рабам Своим: всякий, кто оставит отца, или мать, или брата, или сестру ради имени Моего, получит награду во сто крат и сейчас, а в будущем наследует вечную жизнь (*uitam aeternam*) (Мф. 19:29; Мк. 10:30)»⁸².

Или в другом месте мы читаем:

«Как через одно тело все люди подпали долгу смерти, так через одно тело все верующие воскреснут в вечную жизнь (*uitam aeternam*) (см. 1Кор. 15:20; Рим. 5:12)»⁸³.

Эсхатологическое учение Викторина Петавийского, раскрывающееся в сохранившихся сочинениях – *О сотворении мира*, *Толковании на Апокалипсис* и *Хронологический фрагмент*, имеет явно выраженный хилиастический, или миллениаристический характер. По его мнению, праведники доживали шестой день, или шестую тысячу лет и с нетерпением ожидали начало седьмого дня, или начало седьмой тысячи лет, когда на землю второй раз должен был прийти Господь Иисус Христос, чтобы в течении тысячелетия царствовать с ними.

При этом важными эсхатологическими моментами является рождение (*nativitas*), страдание (*passio*), или смерть (*occasus*) и воскресение (*resurrectio*) Спасителя, так как их Петавийский святитель соединяет с первыми днями, то есть рождение Христа с шестым днем творения, когда Бог сотворил человека (точнее, первых людей – Адама и Еву); страдание, или

время» употребляется много раз, однако только в этом случае он является синонимом термина «последний день».

⁸⁰ См. *ibidem* II 1, SCh 423, 56.

⁸¹ См. *ibidem* I 7, SCh 423, 54; *idem*, *De fabrica mundi* 5, SCh 423, 142.

⁸² *Idem*, *In Apocalypsin XXI* 5, SCh 423, 120, перев. Автор. Термин *uitam aeternam* происходит от существительного *vita*, означающего жизнь, жизнеописание и от прилагательного *aeternus*, означающего вечный, бесконечный. См. Дворецкий, *Латинско-русский словарь*, с. 1085, 44; *Oxford Latin Dictionary*, с. 2078, 74.

⁸³ Victorinus Poetovionensis, *In Apocalypsin V* 2, SCh 423, 76, перев. Автор.

смерть Христа с седьмым днем покоя, когда произошло грехопадение первых людей и воскресение Христа с восьмым днем Суда и вечного покоя, когда воскреснут все люди на Страшный Суд.

Кроме того, с первыми днями связана богословская терминология конца Викторина Петавийского. Для примера приведем лишь некоторые термины. Раскрывая учение о шестом дне творения, или о шестой тысяче лет он употребляет термин *tempus paenitentiae* (время покаяния); о седьмом дне покоя, или о седьмой тысяче лет он употребляет термин *novissimum tempus* (последнее время); о восьмом дне Суда и вечного покоя, или о восьмой тысяче лет он употребляет термины *vita aeterna* (вечная жизнь), или *quies aeternus* (вечный покой). Из этого следует, что после Страшного Суда отсчет времени прекратится (это видно, например, по данной терминологии), так как для святых, или избранных начнется вечное блаженство, а для нечестивых, или язычников – вечное мучение.

ESCHATOLOGY OF SAINT VICTORINUS OF POETOVIO: THEOLOGICAL AND PHILOLOGICAL ANALYSIS OF THE LATIN TERMS

(Summary)

Eschatology of Victorinus of Poetovio as one of the ante-nicene chiliasts is closely related to the eight-day, or eight-thousand concept of the history of the world and the human race. According to this concept, the universe will exist four periods: the first – from the creation of God the world and the first people before the first coming of Christ on the earth (the first five days of creation, or the first five thousand years); the second – from the first coming of Christ to the second coming of Christ (the sixth day of creation, or the sixth thousand years); the third – from the second coming of Christ and to the beginning of the Last Judgment (the seventh day of rest, or the seventh thousand years); the fourth – from the beginning of the Last Judgment and to infinity (the eighth day of Judgment and eternal rest, or eight thousand years).

An important aspect of the eschatology of Victorinus prelate is its christological and soteriological aspects, that is, the Lord Jesus Christ takes part in human history in each of these eight millennia. In other words, the Savior not only created the world and the first people, but daily takes care of the crown of his creation – the human race. This can be traced in the disclosure of the theological terminology of the end of Victorinus of Poetovio.

ESCHATOLOGIA ŚW. WIKTORYNA Z PETAWIUM.
 TEOLOGICZNO-FILOZOFICZNA ANALIZA TERMINÓW ŁACIŃSKICH

(Streszczenie)

Eschatologia Wiktoryna z Petawium, jednego z przednicejskich chiliastów, jest ściśle związana z ideą ósmego dnia oraz z ideą ośmiu tysięcy lat historii świata i ludzkości. Według tej koncepcji czas istnienia wszechświata należy podzielić na cztery okresy: pierwszy – od stworzenia świata i pierwszych ludzi do pierwszego przyjścia Chrystusa na ziemię. To pierwsze pięć dni stworzenia, które odpowiadają czasokresowi pierwszych pięciu tysięcy lat; drugi – od pierwszego przyjścia Chrystusa do Jego drugiego przyjścia, co odpowiada szóstemu dniu stworzenia, czyli szóstemu tysiącleciu; trzeci – od drugiego przyjścia Chrystusa do początku Sądu Ostatecznego, co koresponduje z siódmym dniem odpoczynku, czyli z siódmym tysiącleciem; czwarty – od początku Sądu Ostatecznego *ad infinitum*, co oznacza, że okres ten obejmuje ósmy dzień (odpowiadający ósmemu tysiącleciu), będący dniem Sądu Ostatecznego oraz wiecznego odpoczynku. Ważnym rysem eschatologii Wiktoryna jest jej aspekt historyczno-soteriologiczny, co w jego interpretacji dziejów stworzenia oznacza, że Jezus Chrystus był i jest stale obecny w historii ludzkości, i to w każdym ze wspomnianych wyżej ośmiu tysiącleci. Innymi słowy, Zbawiciel nie tylko stworzył świat i pierwszych ludzi, lecz także codziennie dba o koronę swego stworzenia, którą jest rasa ludzka. Powyższe tezy można u Wiktoryna z Petawium prześledzić właśnie na bazie jego terminologii, odnoszącej się do czasów ostatecznych.

Key words: eschatology, chiliasm, theological terminology of the end, Lord Jesus Christ, Victorinus of Poetovio, saints, wickeds, sixth day of creation, seventh day of rest, eight day of Judgment and eternal rest.

Słowa kluczowe: eschatologia, chiliizm, terminologia teologiczna końca czasów, Jezus Chrystus, Wiktoryn z Petawium, święci, bezbożni, szósty dzień stworzenia, siódmy dzień odpoczynku, ósmy dzień sądu i wiecznego spoczynku.

Ключевые слова: эсхатология, хилиизм, богословская терминология конца, Господь Иисус Христос, Викторин Петавийский, святые, нечестивые, шестой день творения, седьмой день покоя, восьмой день Суда и вечного покоя.

СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

Источники

- GREGORIUS NYSSENUS, *De opificio hominis*, ed. J. Laplace – J. Daniélou, SCh 6, Paris 1944.
 HIERONYMUS STRIDONENSIS, *De viris illustribus*, ed. M.E. Boticchia Deho, Corpus Scriptorum Ecclesiae Aquileiensis 6/1, Roma 2009.
 IRENAEUS LUGDUNENSIS, *Adversus haereses*, PG 7/1, 437-1118.
 NOVATIANUS, *De cibis judaicis*, PL 3, 953-964.
 ORIGENES, *Contra Celsum*, PG 11, 641-1632.

- PHILO ALEXANDRINUS, *De opificio mundi*, ed. L. Cohn: *Opera quae supersunt*, vol. 1, Berlin 1896, 1-60, перев. А.В. Вдовиченко: Филон Александрийский, *О сотворении мира согласно Моисею*, в: Филон Александрийский, *Толкования Ветхого Завета*, перев. с древнегреч. и комм. А.В. Вдовиченко, Москва 2000, 51-113.
- PSEUDO-VICTORINUS POETOVIONENSIS, *De decem virginibus*, ed. M. Špelič, *Cerkveni Očetje* 9, Celje 1999, 168-175; ed. M. Veronese, *Corpus Scriptorum Ecclesiae Aquileiensis* 2, Roma 2002, 352-357.
- VICTORINUS POETOVIONENSIS, *Commentarii in Apocalypsin editio Victorini et recensio Hieronymi una cum posteriorum additamentis*, ed. J. Haussleiter, CSEL 49, Vindobonae – Lipsiae 1916, 16-154.
- VICTORINUS POETOVIONENSIS, *Commentarius in Apocalypsim*, ed. A. Hamman, PLS 1, Paris 1958, 103-172.
- VICTORINUS POETOVIONENSIS, *De fabrica mundi*, PL 5, 301-314; ed. J. Haussleiter, CSEL 49, Vindobonae – Lipsiae 1916, 3-9; ed. M. Dulaey, SCh 423, Paris 1997, 138-149; ed. M. Špelič, *Cerkveni Očetje* 9, Celje 1999, 146-163; ed. M. Veronese, *Corpus Scriptorum Ecclesiae Aquileiensis* 2, Roma 2002, 328-339; ed. R. Gryson, CCL 5, Turnhout 2017, 295-300.
- VICTORINUS POETOVIONENSIS, *Fragmentum chronologicum*, PL 129, 1369; ed. M. Dulaey, SCh 423, Paris 1997, 134-135; ed. M. Špelič, *Cerkveni Očetje* 9, Celje 1999, 166-167; ed. M. Veronese, *Corpus Scriptorum Ecclesiae Aquileiensis* 2, Roma 2002, 344-347; ed. R. Gryson, Turnhout 2017, CCL 5, 303.
- VICTORINUS POETOVIONENSIS, *In Apocalypsin*, ed. M. Dulaey, SCh 423, Paris 1997, 46-123; ed. M. Špelič, *Cerkveni Očetje* 9, Celje 1999, 40-135; ed. M. Veronese, *Corpus Scriptorum Ecclesiae Aquileiensis* 2, Roma 2002, 260-317; ed. R. Gryson, CCL 5, Turnhout 2017, 110-264.
- VICTORINUS POETOVIONENSIS, *Scholia in Apocalypsin beati Joannis*, PL 5, 317-344.

Месяцеслов дополнительных имен святых, не содержащихся в календаре Русской Православной Церкви, Москва 2013.

Литература

- ALLARD P., *Les dernières persecutions du III^e siècle*, Paris 1907.
- BRATOŽ R., *Der Bischof Victorinus und die Kirchengemeinde von Poetovio (2. Hälfte des 3. Jahrhunderts)*, «Zalai Museum» 11 (2002) 7-20.
- BRATOŽ R., *Verske razmere v Petovioni v drugi polovici 3. stoletja v luči poročil škofa Viktorina*, in: *Ptuj v rimskem cesarstvu. Mitraizem in njegova doba*, ur. M. Vomer Gojkovič – N. Kolar, Ptuj 2001, 313-325.
- DANIÉLOU J., *Les origines du christianisme latin*, Paris 1978.
- DULAEY M., *Introduction*, в: SCh 423, ed. M. Dulaey, Paris 1997, 15-41.
- DULAEY M., *Victorin de Poetovio. Premier exégète latin*, I, Paris 1993.
- GRYSON R., *Répertoire general des auteurs ecclésiastiques latins de l'antiquité et du haut moyen âge*, I, Freiburg 2007.
- KASPRZAK D., *Wiktoryn z Poetovium – pierwszy chrześcijański egzegeta łaciński*, AnCra 43 (2011) 143-157.
- Oxford Latin Dictionary*, ed. P.G.W. Glare, Oxford 1968.
- PACZKOWSKI M.C., *Alcuni aspetti teologici dell'Apocalisse in Vittorino di Poetovio*, BPTH 5 (2012) 175-206.

SCHÜMMER J., *Die altchristliche fastenpraxis. Mit besonderer berücksichtigung der schriften Tertullians*, München 1933.

- АКИМОВ В.В., *История Христианской Церкви в доникейский период*, Минск 2012.
- БРАТОЖ Р., *Епископ Викторин и христианская община Петавия (вторая половина III века)*, перев. с нем. С.К. Кобриной под ред. Н.А. Хандоги, «Христианское Чтение» 2-3 (2014) 14-45.
- ДВОРЕЦКИЙ И.Х., *Латинско-русский словарь*, изд. 2-е, перер. и дополн., Москва 1976.
- ДЮЛАЭЙ М., *Викторин, епископ Петавийский, и его эпоха*, перев. с франц. И.В. Маркаркиной, под ред. Н.А. Хандоги, «Вестник Екатеринбургской Духовной Семинарии» 1 (2015) вып. 9, 79-97.
- ПАНАГОПУЛОС И., *Толкование Священного Писания у отцов Церкви*, т. 1: *Первые три века и александрийская экзегетическая традиция до пятого века*, перев. с новогреч. и послесл. свящ. М. Михайлова, Москва 2013.
- ПЕТРОВ А.В., *Феномен теургии: взаимодействие языческой философии и религиозной практики в эллинистическо-римский период*, Санкт-Петербург 2003.
- СЕРГИЙ (СПАСКИЙ), архим., *Полный месяцеслов Востока*, т. 1: *Восточная агиология*, Москва 1997.
- ХАНДОГА Н.А., *Восмидневная концепция святителя Викторина Петавийского*, «Труды Минской Духовной Академии» 13 (2016) 213-233.
- ХАНДОГА Н.А., *К вопросу об эсхатологических представлениях Коммодиана и свт. Викторина Петавийского*, «Труды Перервинской Православной Духовной Семинарии» 3 (2012) вып. 6, 29-45.
- ХАНДОГА Н.А., *Космогония свт. Викторина Петавийского: первые четыре дня*, «Труды Перервинской Православной Духовной Семинарии» 2 (2011) 73-92.
- ХАНДОГА Н.А., *Космология святителя Викторина Петавийского: сотворение Ангелов, животных и первых людей*, «Труды Київської Духовної Академії» 24 (2016) 141-152.
- ХАНДОГА Н.А., *Космология святителя Викторина Петавийского: четверица и седмица как структурообразующие принципы мира*, «Христианское Чтение» 4 (2015) 7-35.
- ХАНДОГА Н.А., *Латинский хилиазм III - IV вв.*, «Христианское Чтение» 2 (2010) вып. 33, 158-177.
- ХАНДОГА Н.А., *Нравственное учение святителя Викторина Петавийского по его сохранившимся сочинениям – «Толкование на Апокалипсис» и «О десяти девах»*, «Церковь и Время» 2 (2017) вып. 79, 153-162.
- ХАНДОГА Н.А., *Святитель Викторин Петавийский – первый латинский экзегет*, «Скрижали» 7 (2014) 51-71.
- ХАНДОГА Н.А., *Эсхатология святителя Викторина Петавийского в контексте толкования Шестоднева*, «Скрижали» 10 (2015) 62-77.
- ХАНДОГА Н.А., *Эсхатология святителя Викторина Петавийского (на примере толкования XXV главы Евангелия от Матфея)*, «Скрижали» 13 (2017) 149-161.
- ХРАПОВ А.В. – КНЯЗЬКИЙ И.О. – Э. П. Г., *Гонения на христиан в Римской империи*, в: *Православная энциклопедия*, т. 12, под ред. Патриарха Московского и всея Руси Кирилла, Москва 2006, 50-69.
- ФОКИН А.Р., *Латинская патрология*, т. 1, период первый: *Доникейская латинская патрология (150-325 гг.)*, Москва 2005.